

# SANKSI PIDANA PADA HUKUM KELUARGA DI INDONESIA

*By* Ahmad Rajafi

## SANKSI PIDANA PADA HUKUM KELUARGA DI INDONESIA

11

Ahmad Rajafi

Institut Agama Islam Negeri Manado  
Jl. Dr. S.H. Sarundajang Kawasan Ringroad 1, Kota Manado  
ahmad.rajafi@iain-manado.ac.id

### Abstrak

30

Tujuan dari sebuah pernikahan adalah membentuk keluarga yang sakinah, mawaddah dan rahmah, atau dalam istilah UU No. 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan yakni keluarga yang bahagia. Tujuan pernikahan tersebut akan mampu terwujud ketika orang-orang yang terlibat dalam praktik perkawinan mengikuti aturan hukum yang berlaku dan bukan dengan niatan untuk mengelabui atau melawan hukum. Oleh karena ada oknum-oknum yang melakukan penyimpangan dalam hukum perkawinan maka dibutuhkan terobosan hukum yang progresif dan juga responsif dengan nilai-nilai kearifan lokal yang hidup di masyarakat berupa sanksi pidana bagi para pelanggar. Sanksi pidana yang dapat dilahirkan di dalam hukum keluarga bisa diqiyaskan dengan hukuman-hukuman yang pernah hidup di dalam masyarakat lokal seperti hukuman denda, penjara kamar maupun lokal, dan hukuman pengusiran dari tempat tinggalnya ke hutan yang jauh. Untuk itu, menghadirkan sanksi pidana pada hukum perkawinan di Indonesia adalah sebuah keniscayaan.

**Kata Kunci:** Sanksi Pidana, Hukum Keluarga, Indonesia, Local Wisdom

### Abstract

The purpose of marriage is to form a family sakinah, mawaddah and rahmah, or in the terms of Law No. 1 of 1974 concerning a happy family. That purpose of marriage will be to be able to realize when the people involved in marriage that follows the rules in force and not has the intention to trick or break the law. Therefore there are persons who commit irregularities in marital law, so a progressive legal breakthrough is needed and also responsive to the values of local wisdom that live in communities that need help for violators. The punishment that can be annulled in family law can be punished by penalties that have lived in local communities such as fines, room and local jails, and ejection from their homes to distant forests. For this reason, presenting punishment in marriage law in Indonesia is a necessity.

**Keywords:** Criminal Sanctions, Family Law, Indonesia, Local Wisdom

## A. Pendahuluan

Pada tanggal 12 Juli 2018, masyarakat Indonesia kembali dihebohkan dengan praktik nikah yang tidak wajar (siri dan tertutup) dan dianggap melanggar hukum karena dilakukan oleh sepasang pengantin di bawah umur di Desa Tungkap, Kecamatan Binuang, Kabupaten Tapin, Kalimantan Selatan. Pengantin pria saat itu masih berusia tiga belas tahun dan pengantin wanitanya lebih tua dua tahun dari pengantin pria yakni lima belas tahun.<sup>1</sup>

Perilaku melawan hukum di atas menjadi gambaran bahwa hukum perkawinan di Indonesia masih belum mendapat tempat secara penuh di dalam masyarakat. Masyarakat masih memegang begitu kuat pemahaman agama (fiqh) secara tradisional dan seolah menolak modernisasi hukum di Indonesia, termasuk hukum keluarga yang termaktub di dalam Undang-undang No. 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan (selanjutnya disebut UU Perkawinan) dan Instruksi Presiden No. 1 Tahun 1991 tentang Kompilasi Hukum Islam (selanjutnya disebut KHI), padahal kedua hukum tersebut juga bersumber dari *mashadir at-tasyri'* karena pengkajiannya juga melibatkan para *ulama'* dan *hukama'*.

Jika merujuk ke negara-negara muslim di luar Indonesia, didapatkan beberapa aturan hukum yang begitu progresif, karena menampilkan sisi *jinayat* (pembedaan) di dalam hukum perkawinan mereka. Seperti Tunisia yang melarang poligami dan memberi hukuman penjara satu tahun atau denda 240.000 (duaratus empat puluh ribu) Ma'alim/Frank Tunisia bagi mereka yang melanggar.<sup>2</sup> Mesir, memberi hukuman kurungan enam bulan dan atau denda sebesar 200 (duaratus) Pound Mesir ketika mentalak istri di luar pengadilan dan tidak mendaftarkan perceraianya ke pengadilan dalam 30 (tigapuluh) hari setelah pengucapannya.<sup>3</sup>

<sup>1</sup> Rasidi Fadli, "Pengakuan Mengejutkan 2 Remaja yang Menikah Dini di Binuang Kalsel," *JawaPos.com*, 18 Juli 2018, online edisi, <https://www.liputan6.com/regional/read/3592388/pengakuan-mengejutkan-2-remaja-yang-menikah-dini-di-binuang-kalsel>.

<sup>2</sup> Tahir Mahmood, *Personal Law In Islamic Countries: History, Text, and Comparative Analysis* (New Delhi: Academy of Law and Religion, 1987), 156.

<sup>3</sup> Dawoud El-Alami dan Doreen Hinchcliffe, *Islamic Marriage and Divorce Laws of The Arab World*, Cimel Book Series 2 (London: Kluwer Law International, School of Oriental and African Studies, University of London, 1966), 62.

Bahkan Malaysia sebagai negara tetangga, lebih progresif dari Indonesia dengan menghadirkan sedikitnya 21 (duapuluh satu) aturan hukum dengan ancaman hukuman badan dan denda, seperti pada Pasal 33 yang secara tegas akan menghukum penduduk negeri Perak yang menikah di luar negeri Perak namun tidak mencatatkan perkawinannya ke negara dengan hukuman denda 1000 (seribu) Ringgit Malaysia atau penjara paling lama enam bulan lamanya.<sup>4</sup>

Lalu bagaimana dengan hukum perkawinan di Indonesia saat ini? Tidak bisa dipungkiri bahwa hukum perkawinan di Indonesia masih "malu-malu" untuk bergerak maju dalam memberi kenyamanan hukum bagi masyarakat Indonesia. Hal ini dapat dilihat dari keseluruhan pasal di dalam UU Perkawinan yang hampir tidak menyertakan hukuman badan atau denda bagi pelakunya, kecuali pada:

1. Pasal 61 ayat (2) yang memberikan hukuman penjara selama-lamanya satu bulan, bagi siapa saja yang melangsungkan perkawinan campuran tanpa memperlihatkan surat keterangan atau pengganti keterangan yang dipersyaratkan dalam Pasal 60;
2. Serta Pasal 62 ayat (3) yang memberikan ancaman hukuman kurungan selama-lamanya tiga bulan bagi Pegawai Pencatat Perkawinan yang mencatat perkawinan sedangkan ia mengetahui bahwa surat-surat keterangan yang dipersyaratkan tidak ada.

Jika merujuk sejarah adat budaya yang hidup di Nusantara, maka terdapat berbagai aturan hukum yang mengancam oknum-oknum yang melanggar hukum di dalam aturan perkawinan baik pra maupun pasca. Seperti hukum yang berlaku di dalam adat budaya Melayu dibawah Kerajaan Siak Sri Indrapura Riau yang menegaskan adanya hukuman badan berupa pengusiran atau hukuman denda berupa pengorbanan hewan ternak (kambing atau kerbau) jika terbukti melakukan penyimpangan sosial (*social deviant*).<sup>5</sup> Bahkan pada masyarakat Sumare di Mamuju, Sulawesi Barat pernah mengeksekusi oknum yang berbuat zina dengan

---

<sup>4</sup> MDC Legal Advisors, *Malaysia: Undang-Undang Keluarga Islam 1984 (Perak)* (Kuala Lumpur: MDC Sdn. Bhd, t.t.), 17.

<sup>5</sup> Nabella Puspa Rani, "Penerapan Sanksi Adat Melayu Kerajaan Siak Sri Indrapura Terhadap Kekerasan dalam Rumah Tangga," *Fikri* 1, no. 2 (Desember 2016): 307.

membuang pasangan zina tersebut ke tengah laut dan disaksikan oleh seluruh masyarakat desa berdasarkan keputusan Tua-tua Adat.<sup>6</sup>

Atas dasar problem tersebut, maka artikel ini secara spesifik akan menganalisa nilai-nilai kearifan lokal (local wisdom) yang hidup di Indonesia untuk kemudian dilakukan penilaian dan analisis melalui pendekatan hukum yang bersinergi dengan *al-'urf* demi lahirnya bacaan hukum yang progresif dan responsif dalam perumusan kembali hukum keluarga di Indonesia di masa depan.

## **2** B. Metode Penelitian

Penelitian ini adalah penelitian pustaka dan bersifat kualitatif dengan pendekatan kajian yakni deskriptif-analitis atas perolehan sumber-sumber data baik primer maupun sekunder. Sumber data primer diperoleh dari literatur-literatur yang mengikat dengan masalah kajian, seperti; norma atau kaidah dasar, seperti firman-firman Allah yang tertuang di dalam al-Qur'an; UU No.1 Tahun 1974 Tentang Perkawinan dan Kompilasi Hukum Islam; dan bahan hukum yang tidak terkodifikasi (adat) di dalam masyarakat. Sedangkan data sekunder diperoleh dari literasi ilmiah dari para ahli tentang hukum perkawinan dan antropologi budaya.

Pengumpulan data dengan menempuh studi dokumenter atas buku-buku yang termasuk di dalam daftar sumber data dan buku-buku yang terkait dengan pokok permasalahan dan sekaligus melakukan pengutipan terhadap data yang dianggap perlu dengan mencatat ke dalam daftar data yang disusun menurut susunan rencana kerangka laporan penelitian. Pengolahan data dengan cara menyeleksi data yang valid dan invalid, memilih data valid yang relevan dengan penelitian, dan menyusun data secara sistematis dan runtut. Data yang telah diperoleh dan dikumpulkan selanjutnya ditelaah melalui analisis kualitatif dengan menggunakan logika deduksi.

---

<sup>6</sup> Henu Astantya, "Tindak Pidana Perzinahan Pada Masyarakat di Jawa," *LinkedIn* (blog), 2017, <https://www.linkedin.com/pulse/tindak-pidana-perzinahan-pada-masyarakat-di-jawa-henu-astantya>.

### C. Kehormatan Sebagai Simbol Kearifan dalam Hukum Keluarga

Secara defenitif, kata kehormatan merupakan kata benda yang berasal dari kata hormat dan memiliki makna kebesaran, kemuliaan, nama baik dan harga diri.<sup>7</sup> Sedangkan dalam bahasa Arab, kata yang digunakan untuk menunjukkan kata kehormatan adalah *al-'irdh* (العرض) yang memiliki padanan kata dengan *asy-syaraf* (الشرف).<sup>8</sup> Namun kata dari bahasa arab yang diserap ke dalam bahasa Indonesia untuk menunjukkan kehormatan atau harga diri ternyata bukanlah *al-'irdh* ataupun *asy-syaraf*, akan tetapi kata *marwah*,<sup>9</sup> dan kata inilah yang selanjutnya lebih familiar didengar dan digunakan oleh masyarakat Indonesia.

Bagi masyarakat muslim Indonesia, kehormatan adalah prinsip dalam menguatkan hubungan dalam dan antar keluarga, bahkan kehormatan tersebut biasanya begitu diekspos ke luar (eksternal) sebagai bentuk *announcement* kepada masyarakat bahwa keluarga mereka adalah keluarga terhormat. Sehingga segala bentuk keburukan di dalam keluarga sebisa mungkin untuk tidak muncul, dan jika-pun muncul maka seluruh keluarga besar akan berusaha sekuat tenaga untuk menutup-nutupi aib tersebut.

Dalam konsep *maqashid asy-syari'ah*, menjaga kehormatan atau *marwah* disebut dengan istilah *hifzh al-'irdh*. Menjaga kehormatan atau *hifzh al-'irdh* ini merupakan penambahan dari al-Qarafi atas lima prinsip primer (*al-dharuriyyah*) yang begitu maklum di dalam kitab-kitab *ushul al-fiqh*,<sup>10</sup> namun jumhur ulama' memiliki pendapat lain dengan memasukkannya ke dalam prinsip menjaga jiwa (حفظ النفس).<sup>11</sup> Dalil utama pentingnya menjaga kehormatan adalah hadits Rasulullah Muhammad saw yang dinukil oleh Imam Ahmad dalam Musnad-nya.

<sup>7</sup> Departemen Pendidikan Nasional, *Kamus Besar Bahasa Indonesia: Edisi Ketiga* (Jakarta: Balai Pustaka, 2002), 529.

<sup>8</sup> Ahmad Warson Munawwir, *al-Munawwir Kamus Arab-Indonesia* (Yogyakarta: Pondok Pesantren Al-Munawwir, 1984), 917.

<sup>9</sup> Departemen Pendidikan Nasional, *Kamus Besar Bahasa Indonesia: Edisi Ketiga*, 920.

<sup>10</sup> Yusuf al-Qaradhawi, *Dirasah fi Fiqh Maqashid al-Syari'ah; Bain al-Maqashid al-Kulliyat wa al-Nushush al-Juz'iyat*, Cet. Ke-3 (Mesir: Dar al-Syuruq, 2008), 27.

<sup>11</sup> Mohammad Hasyim Kamali, *Freedom of Expression in Islâm* (Bandung: Mizan, 1996), 41.

عن وائلة بن الأسقع قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله... {رواه أحمد} <sup>12</sup>

Artinya: "Dari Watsilah bin al-Asqa' berkata, aku mendengar Rasulullah saw bersabda; seorang muslim terhadap muslim lainnya, diharamkan darahnya, kehormatannya dan hartanya..." (HR. Ahmad)

Lalu bagaimana kehormatan dapat menjadi simbol kearifan dalam hukum keluarga? Mengenai hal ini, dapat dilihat dari perbuatan hukum yang ada di dalam hukum keluarga, baik dari mulai hukum pengenalan calon pasangan (*ta'aruf*), melihat keadaan calon pasangan (*nazhar*), peminangan (*khitbah*), perkawinan (*nikah*), hingga hukum putusannya perkawinan (*thalaq*), di mana keseluruhannya terikat dengan nilai-nilai kehormatan.

Seperti dalam konteks *ta'aruf* misalnya, nilai yang ditekankan di dalamnya adalah saling mengenal dan menyamakan visi dan misi antar dua insan yang ingin saling memadu kasih dengan tidak menafikan pengenalan keluarga di dalamnya.<sup>13</sup> Oleh karenanya, demi menjaga nama baik keduanya, maka Islam melarang bagi keduanya untuk berdua-duaan di luar keluarga mereka, sebagaimana Rasulullah saw bersabda; "janganlah seorang laki-laki berdua-duaan dengan seorang wanita karena yang ketiganya adalah setan".<sup>14</sup> Dalam hadits lain juga disebutkan:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ « لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ ، وَلَا تُسَافِرُنَّ امْرَأَةً إِلَّا وَمَعَهَا مَحْرَمٌ » . فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَكُنْتُ بِنْتٌ فِي غُرْوَةٍ كَذَا وَكَذَا ، وَخَرَجْتُ امْرَأَتِي حَاجَةً . قَالَ « أَذْهَبَ فَحَجَّ مَعَ امْرَأَتِكَ » {رواه البخاري} <sup>15</sup>

Artinya : "Dari Ibu Abbas ra., bahwasanya ia telah mendengar Nabi saw bersabda; janganlah seorang pria berada di tempat sepi bersama seorang wanita dan jangan pula seorang wanita bepergian kecuali beserta mahramnya. Lalu seorang laki-laki berdiri dan bertanya; Ya Rasulullah, saya telah mendaftarkan diri untuk berperang

<sup>12</sup> Abu Abdillah Ahmad bin Muhammad bin Hanbal bin Hilal bin Asad al-Syaibani, *Musnad Ahmad bin Hanbal*, Juz. III (Beirut: 'Alam al-Kutub, 1998), 491.

<sup>13</sup> Ahmad Rajafi, *Nalar Hukum Keluarga Islam di Indonesia* (Yogyakarta: Istana Publishing, 2015), 90.

<sup>14</sup> Muhammad bin Isa Abu Isa at-Tirmidzi, *al-Jami' ash-Shahih Sunan at-Tirmidzi*, vol. 3 (Beirut: Dar al-Ihya' al-Turats al-arabi, t.t.), 474.

<sup>15</sup> Muhammad bin Isma'il Abu Abdillah al-Bukhari, *al-Jami' ash-Shahih al-Mukhtashar*, vol. 5 (Beirut: Dar Ibnu Katsir, 1987), 1094.

*kesana dan kemari, sementara istriku pergi menjalankan ibadah berhaji. Beliau pun menjawab; pergilah engkau dan kerjakanlah ibadah haji beserta istrimu."*

Prinsip larangan berdua-duaan di dalam *ta'aruf* adalah modal utama menjaga nama baik dan kehormatan bagi keduanya serta keluarga besar mereka berdua. Oleh karenanya, jika hanya memandang pada satu prinsip yakni prinsip kebebasan (*freedom*) saja, maka larangan berdua-duaan akan dianggap tabu dan tidak manusiawi, tapi Islam mengingatkan bahwa perkawinan yang diawali dengan *ta'aruf* bukanlah sekedar mengikat hubungan antar dua orang yang saling mencintai, tapi juga mengikat hubungan antara dua keluarga besar, maka menjaga kehormatan bagi keduanya juga menjadi wajib.

مالا يتم الواجب إلا به فهو واجب

Artinya: "Perkara wajib yang tidak sempurna kecuali dengan adanya suatu perantara, maka perantara itu pula menjadi wajib."<sup>16</sup>

Begitu juga dengan hukum *nazhar* yang mementingkan kejelasan keadaan calon pasangannya, oleh karenanya dibutuhkan keterangan pihak ketiga yang ahli dan kredibel untuk dimintakan pendapatnya tentang keadaan calon pasangannya. Pada konteks ini, prinsip *nazhar* tidaklah bersifat skriptual dengan kewajiban melihat fisik pasangannya semata, tapi yang dibutuhkan adalah penelaahan pada sisi religiusitasnya, sebagaimana penekanan dari Rasulullah Muhammad saw tentang hal tersebut.<sup>17</sup>

Berdasarkan prinsip besar dalam hukum perkawinan yang menekankan pentingnya menjaga kehormatan, maka umat Islam di Nusantara mengakomodasinya dalam berbagai ritus-ritus perkawinan adat. Seperti adagium adat *basandi syarak, syarak basandi kitabullah* pada masyarakat Mingakabau (Padang), *hukum ngon adat hantom cre', lagee' zat ngon sipeut* pada masyarakat Aceh, *adat hula-hula to syara' syara' hula-hula to adati* pada masyarakat Sulawesi Selatan, dan lain sebagainya, dengan prinsip yang sama yakni antara adat budaya harus sejalan dengan ajaran agama Islam.

<sup>16</sup> Djazuli, *Kaidah-Kaidah Fiqh*, 3 ed. (Jakarta: Kencana, 2010), 96.

<sup>17</sup> al-Bukhari, *al-Jami' ash-Shahih al-Mukhtashar*, 5:1958.

Adagium-adagium tersebut selanjutnya menjadi pegangan kuat bagi masyarakat dalam menjalankan praktik perkawinan, sehingga siapa saja yang melanggar aturan adat tersebut maka akan diberikan hukuman sesuai ketentuan adat dari masing-masing daerah. Adapun sanksi hukum yang paling banyak dipakai adalah sanksi uang, penyembelihan hewan ternak (sesuai kecil dan beratnya kasus hukum), hingga pengusiran dari desa setempat.

Sebagai contoh adalah sanksi hukum denda (*ufa muilan*) bagi laki-laki yang melarikan anak gadis seseorang untuk dinikahi di Negeri Luhu, Maluku.<sup>18</sup> Begitu juga dengan hukuman *bakandang kobau* yakni membayar denda satu ekor kerbau kepada kampung dan pengusiran dari kampungnya bagi masyarakat Melayu Kampar yang melakukan perkawinan sesuku dan perkawinan yang dilarang oleh Islam.<sup>19</sup>

#### D. Keniscayaan Sanksi Pidana dalam Hukum Perkawinan

<sup>25</sup> Hukum perkawinan yang termaktub di dalam Undang-undang Nomor 1 Tahun 1974 seolah semakin disepelekan dengan mencuatnya kasus-kasus hukum perkawinan di masyarakat, seperti pernikahan anak, pernikahan siri, mut'ah dan misyar, permohonan pengakuan anak dari pernikahan yang tidak tercatat, permohonan waris dari istri dan anak dari pernikahan yang tidak tercatat, dan lain sebagainya.

Undang-undang tersebut seolah tidak punya kekuatan untuk menghukum oknum-oknum pelanggar hukum perkawinan. Untuk itu, berkaca dari hukum adat yang meniscayakan adanya hukuman badan berupa pengusiran dari desa atau kampungnya bahkan hukuman sekundernya berupa pembayaran denda adat, maka hukum nasional yang juga bersumber dari hukum adat dan agama tentunya juga meniscayakan adanya sanksi pidana pada pelanggar hukum perkawinan di

---

<sup>18</sup> Ismail Kaliki, "Perkawinan dan Sanksi Adat Pada Masyarakat Negeri Luhu," *Tahkim* 12, no. 2 (Desember 2016): 28.

<sup>19</sup> Ferri Sandy, "Sanksi Adat Terhadap Perkawinan Sesuku di Desa Tanjung Kecamatan Koto Kampar Huku Kabupaten Kampar Berdasarkan Hukum Adat Kampar," *JOM Fakultas Hukum* 3, no. 2 (Oktober 2016): 12.

Indonesia. Terlebih lagi bahwa dalam Kitab Undang-undang Hukum Pidana (selanjutnya disebut KUHP) Pasal 279 menyebutkan;

(1) Diancam dengan pidana penjara paling lama lima tahun:

1. barang siapa mengadakan perkawinan padahal mengetahui bahwa perkawinan atau perkawinan-perkawinannya yang telah ada menjadi penghalang yang sah untuk itu;
2. barang siapa mengadakan perkawinan padahal mengetahui bahwa perkawinan atau perkawinan-perkawinan pihak lain menjadi penghalang untuk itu.

(2) Jika yang melakukan perbuatan berdasarkan ayat (1) butir 1 menyembunyikan kepada pihak lain bahwa perkawinan yang telah ada menjadi penghalang yang sah untuk itu diancam dengan pidana penjara paling lama tujuh tahun.

Pasal yang tertera di dalam KUHP tersebut menjadi petunjuk bahwa Negara memiliki peranan penting dalam membangun kemaslahatan bagi warga negaranya, sehingga segala bentuk perkawinan yang terkandung di dalamnya terdapat pelanggaran hukum yang merugikan orang lain, seperti pernikahan yang dilakukan secara siri baik pada pernikahan pertama ataupun poligini, harus mendapatkan hukuman badan sebagai sanksinya, namun sayangnya ketentuan hukum tersebut bersifat terpisah dengan UU Perkawinan yang sudah berlaku.

Meskipun demikian, pasal dalam KUHP tersebut adalah aturan yang legal, di mana Negara memiliki hak memaksa pada warga negaranya untuk menjalankan aturan hukum yang telah diberlakukan oleh Negara kepada mereka. Hal ini di dalam hukum Islam juga disebutkan:

الأحكام مشروعة لمصالح العباد<sup>20</sup>

Artinya: "*Hukum itu disyariatkan adalah untuk menghadirkan kemaslahatan bagi hamba-hamba-Nya.*"

Namun yang menjadi masalah adalah, Pengadilan Agama sebagai sarana yudikatif hanya menjalankan hukum privat yang termaktub di dalam UU

Perkawinan dan Kompilasi Hukum Islam, lalu bagaimana mungkin mampu memasukkan unsur pidana di dalamnya? Pada aspek inilah pentingnya pembacaan ulang atas produk hukum yang ada melalui pendekatan yang lebih komprehensif demi melahirkan produk hukum keluarga yang progresif dan responsif.

Demi mempertegas maksud tersebut, maka perlu dijabarkan larangan-larangan hukum yang ada di dalam UU Perkawinan di Indonesia dan selanjutnya ditelaah aturan hukum lainnya yang memberikan ketegasan hukum terlebih lagi jika berdampak pidana di dalamnya, terlepas dari perdebatan konten hukum di kalangan pemikir Islam. Larangan-larangan dalam hukum perkawinan tersebut adalah:

1. Pernikahan yang tidak tercatat di KUA

Ada beberapa istilah yang menegaskan praktik nikah yang tidak dicatatkan di KUA, yakni nikah siri, nikah di bawah tangan, dan nikah misyar. Pernikahan-pernikahan tersebut berlandung dari dalil-dalil agama dan mengenyampingkan peraturan hukum di Indonesia, dalih mainstreamnya adalah sah secara agama tapi tidak sah secara negara.

Dualisme berpikir yang mainstream tersebut ternyata kini menjadi virus sosial dan meneguhkan kelompok patriarkat serta mendiskriminasi kelompok matriarkat. Pola yang dibangun adalah, laki-laki memiliki kuasa lebih dibanding perempuan, dan apa yang dilakukan oleh laki-laki dalam aspek perkawinan adalah perintah Tuhan di muka bumi yang harus dijalankan. Dalil yang biasa digunakan adalah *ar-rijal qawwamuna 'ala an-nisa'*.<sup>21</sup>

Oleh karena wanita kembali menjadi makhluk kelas dua, dengan diferensiasi yang begitu timpang sehingga perempuan diidentikkan dengan kasur, sumur dan dapur, maka wajar berimplikasi pada perubahan sikap menerima konsekuensi sebagai wanita simpanan atau istri yang tidak sah secara negara karena pernikahan siri, di bawah tangan atau misyar.

Implikasi dari perilaku hukum tersebut ternyata tidak hanya dirasa oleh istri tapi juga oleh seluruh anggota keluarga, khususnya bagi anak-anak. Problem krusial di era modern ini bagi istri yang tidak tercatat pernikahannya di KUA adalah tidak

terakomodirnya seluruh anggota keluarga di dalam data catatan sipi, artinya tidak akan pernah tercatat sebagai warga negara, jika ini terjadi maka seluruh aktivitas dan kehendak hukumnya pun terbatas, seperti masalah kewarisan, pendidikan, pekerjaan, dan lain sebagainya.

Disinilah pentingnya sebuah terobosan hukum yang *out of the box* namun tetap responsif dengan nilai-nilai budaya lokal bangsa Indonesia, sehingga memberikan dampak positif bagi seluruh rakyat. Adapun terobosan hukum tersebut berupa pemberian hukuman fisik bagi pelakunya. Namun terobosan hukum ini juga harus diimbangi dengan pembaruan hukum keluarga yang sudah berlaku saat ini, yakni pada Pasal 2 UU No. 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan, di mana terjadi dikotomi terstruktur antara ayat satu dan dua. Pada ayat satu dijelaskan sahnya sebuah perkawinan dengan mengikuti hukum dari masing-masing agama, sedangkan pada ayat dua dijelaskan tiap-tiap perkawinan dicatat menurut perundang-undangan yang berlaku.

Substansi dari munculnya ayat dua dalam Pasal 2 tersebut sesungguhnya dimaksudkan untuk menjelaskan keberlakuan ayat satu, namun maksud tersebut ternyata tidak terealisasi karena mainstream beranggapan lain terhadap kedua ayat dalam Pasal 2 tersebut, sehingga dibutuhkan satu pasal yang lebih tegas dan jelas serta mengikat bagi seluruh masyarakat. Ketika lahir satu pasal yang menguatkan hukum nasional sebagai pelaksana hukum agama, maka dimungkinkan untuk melahirkan terobosan hukum berupa hukuman badan bagi yang melanggar.

Ada beberapa nilai-nilai positif jika lahir terobosan hukum tersebut, antara lain; kejelasan status warga negara dengan segala bentuk fasilitas yang dapat dinikmati, seperti kebebasan untuk mendapatkan sekolah gratis, kesehatan gratis, bahkan untuk menjadi bagian dari Aparatur Sipil Negara (ASN) baik pusat maupun daerah; kejelasan implikasi hukum dari perbuatan hukum yang melekat padanya, seperti implikasi kewarisan jika ada pembagian harta waris dalam keluarga, berhak untuk melakukan pengasuhan anak melalui proses *hadhanah*, dan yang pasti adalah kejelasan untuk mendapatkan legalitas pernikahan di negara Indonesia.

Adapun hukuman badan yang layak diterapkan dari pilihan hukum yang lahir dari kearifan lokal seperti denda, penjara, dan pengusiran, adalah denda dan

penjara, karena hukuman pengusiran sudah tidak lagi relevan dengan konteks negara bangsa yang menjunjung tinggi Hak Asasi Manusia (HAM).

Dengan hukum denda yang relatif besar, disertakan pula dengan hukuman badan yang relatif lama, akan menimbulkan kesadaran hukum yang kuat bagi masyarakat Indonesia tentang pentingnya mencatatkan perkawinannya di KUA, dan praktik pernikahan siri atau di bawah tangan atau misyar dengan sendirinya akan tereliminir dari kehendak-kehendak laki-laki yang tidak bertanggungjawab.

## 2. Nikah beda agama

Dalam perspektif fiqh klasik ada dua praktik nikah beda agama, ada yang diakomodir dan ada yang tidak diakomodir secara syariat, sebagaimana QS. al-Maidah (5):5.<sup>22</sup> Pernikahan yang diakomodir yakni antara laki-laki muslim dengan wanita ahlul kitab, dan yang tidak diakomodir yakni pernikahan antara wanita muslimah dengan pria ahlul kitab dan yang selainnya,<sup>23</sup> serta laki-laki muslim dengan wanita non *ahlul kitab*.

Adapun dalam aturan hukum nasional di Indonesia secara tegas melarang pernikahan beda agama tanpa adanya pengklasifikasian kelompok hukum sedikitpun, sebagaimana bunyi Pasal 1 ayat (1) UU No. 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan yang menegaskan harus satu agama dalam praktik perkawinan.

Paling tidak ada beberapa alasan mengapa negara melarang pernikahan beda agama; *Pertama*, Indonesia bukanlah negara agama tapi bukan juga negara sekuler, Indonesia adalah negara Pancasila yang menjaga martabat agama dengan dituangkannya Sila Pertama yang isinya secara spesifik menjelaskan keberadaan agama dalam negara, konsekuensinya secara administratif harus mencantumkan status agama dalam kartu identitas dan beberapa formulir penting, oleh karena ketika seseorang tidak mencantumkan agama dalam identitas mereka berarti bertentangan dengan sila pertama Pancasila dari sisi administrasi negara;

*Kedua*, secara psikologis akan muncul problem rumahtangga khususnya bagi anak karena perbedaan agama antar kedua orangtuanya, sehingga akan timbul

---

<sup>22</sup> Departemen Agama RI, 107.

<sup>23</sup> Ahmad Rajafi, "Larangan Muslimah Menikah dengan Ghair al-Muslim (Suatu Kajian Interdisipliner)," *Al-Adalah: Jurnal Hukum Islam* X, no. 4 (Juli 2012): 473–84.

kebimbangan pada anak karena harus mengikuti agama mana atau bahkan tidak beragama sama sekali, pilihan agama ketika dewasa tentu tidak menjadi masalah, namun jika hal tersebut terjadi sedari dini dimungkinkan akan mengguncang sisi psikologis anak sehingga berimplikasi bukan hanya pada pribadi anak tapi juga pada buruknya interaksi sosial yang seringkali diidentikkan dengan agama;

*Ketiga*, secara keislaman pernikahan beda agama akan menegasi tujuan utama dari rumahtangga yakni mewujudkan keluarga yang *sakinah, mawaddah* dan *rahmah*. Bisa saja bagi mereka yang menikah beda agama berapologi kalau mereka mampu mewujudkan tujuan *sakinah* karena prinsipnya hanyalah sandang pangan dan papan, tapi belum tentu mampu mewujudkan *mawaddah* yang identik dengan nilai-nilai kebatinan, apalagi mewujudkan *rahmah* yang mengharuskan persamaan tujuan ruhaniah.

Atas dasar ketiga alasan inilah maka penting untuk melahirkan produk hukum yang lebih berwibawa dan memberi efek jera bagi para pelanggarnya, hal ini disebabkan adanya data yang menunjukkan sejak tahun 2014 Australia menjadi "surga" bagi warga negara Indonesia yang ingin menikah beda agama,<sup>24</sup> alasannya karena Indonesia melarang adanya pernikahan beda agama sedangkan Australia membuka lebar pintu legalisasi praktik nikah beda agama.

Namun hebatnya setelah melakukan pernikahan beda agama di luar negeri, mereka dapat mencatatkan pernikahannya di Dinas Kependudukan dan Catatan Sipil, meskipun perilaku ini secara prinsip adalah pengelabuan hukum melalu jalur administrasi, karena pencatatan perkawinan yang dilakukan oleh Dinas Kependudukan dan Catatan sipil hanya memenuhi syarat formil saja. Pencatatan disini bukan dalam konteks sah tidaknya perkawinan, melainkan sekedar pelaporan administratif.<sup>25</sup>

---

<sup>24</sup> CR 17, "Australia, Surga Perkawinan Beda Agama Pasangan Indonesia Karena Persyaratan Administrasi Perkawinannya Sangat Mudah," Berita Online, *Hukum Online.Com* (blog), 24 September 2014, <https://www.hukumonline.com/berita/baca/lt5429826fd7667/australia-surga-perkawinan-beda-agama-pasangan-indonesia/>.

<sup>25</sup> Abdul Halim dan Carina Rizky Ardhani, "Keabsahan Perkawinan Beda Agama di Luar Negeri dalam Tinjauan Yuridis," *Jurnal Moral Kemasyarakatan* 1, no. 1 (Juni 2016): 72.

Produk hukum yang mampu memberi kesadaran hukum bagi para pelakunya adalah hukuman denda yang besar, karena data di atas menunjukkan bahwa para pelaku nikah beda agama hingga ke luar negeri adalah kelompok masyarakat kelas menengah ke atas, maka dengan denda yang besar tentu membuat para oknum berpikir dua kali untuk menikah beda agama ke luar negeri.

Alasan berpikir lahirnya konsep hukuman denda bagi para pelaku nikah beda agama dirujuk dari produk hukum adat di Indonesia yang menerapkan hukuman pengusiran dari tanah kelahiran dan bahkan tidak lagi dianggap sebagai bagian dari keluarga bagi mereka yang menikah dengan kelompok agama lain dan meninggalkan agama ibunya untuk mengikuti agama calon pasangannya.

Berdasar pada penjelasan-penjelasan di atas, maka Indonesia sebagai negara besar tentu mampu melahirkan terobosan hukum yang progresif dan juga responsif berdasarkan nilai-nilai kearifan lokal, dan hukuman badan bagi para pelanggar UU Perkawinan di Indonesia adalah sebuah keniscayaan, karena hukum diciptakan adalah untuk melahirkan kemaslahatan bagi semua orang.

#### **E. Kesimpulan**

Indonesia adalah negara yang kaya dengan nilai-nilai kearifan lokalnya melalui prinsip yang hampir-hampir sama antar satu sama lainnya, yakni adat budaya harus sejalan dengan ajaran agama Islam. Atas dasar *local wisdom* tersebut lahirlah produk-produk hukum privat yang tidak hanya pada aspek administratif tapi juga masuk ke ranah hukuman fisik atau sanksi pidana, seperti hukuman denda, tahanan kamar maupun lokal, serta pembuangan atau diusir dari tempat tinggalnya ke hutan.

Atas dasar produk hukum yang pernah hidup di dalam masyarakat tersebut maka menjadi sebuah keniscayaan ketika bangsa Indonesia memulai untuk mereview UU Perkawinan yang telah diterapkan sejak tahun 1974 dan memuat beberapa pasal yang menjelaskan tentang *punishment* bagi pelanggar hukum keluarga dalam bentuk sanksi pidana seperti hukuman denda dan hukuman penjara. Produk sanksi pidana tersebut bukan saja mengindikasikan hukum keluarga yang progresif tapi juga responsif dengan kearifan lokal yang hidup di negeri Indonesia.

## DAFTAR PUSTAKA

- 17, CR. "Australia, Surga Perkawinan Beda Agama Pasangan Indonesia Karena Persyaratan Administrasi Perkawinannya Sangat Mudah." Berita Online. *Hukum Online.Com* (blog), 24 September 2014. <https://www.hukumonline.com/berita/baca/lt5429826fd7667/australia--surga-perkawinan-beda-agama-pasangan-indonesia/>.
- Astantya, Henu. "Tindak Pidana Perzinahan Pada Masyarakat di Jawa." *Linkedin* (blog), 2017. <https://www.linkedin.com/pulse/tindak-pidana-perzinahan-pada-masyarakat-di-jawa-henu-astantya>.
- 9 Bukhari, Muhammad bin Isma'il Abu Abdillah al-. *al-Jami' ash-Shahih al-Mukhtashar*. Vol. 5. Beirut: Dar Ibnu Katsir, 1987.
- Departemen Agama RI. *Al-Qur'an dan Terjemahannya*. Jakarta: Proyek Pengadaan Kitab Suci al-Qur'an, 1992.
- Departemen Pendidikan Nasional. *Kamus Besar Bahasa Indonesia: Edisi Ketiga*. Jakarta: Balai Pustaka, 2002.
- Djazuli, A. *Kaidah-Kaidah Fiqh*. 3 ed. Jakarta: Kencana, 2010.
- 19 El-Alami, Dawoud, dan Doreen Hinchcliffe. *Islamic Marriage an Divorce Laws of Arab World*. Cimel Book Series 2. London: Kluwer Law International, School of Oriental and African Studies, University of London, 1966.
- 16 Fadli, Rasidi. "Pengkakuan Mengejutkan 2 Remaja yang Menikah Dini di Binuang Kalsel." *JawaPos.com*. 18 Juli 2018, online edisi. <https://www.liputan6.com/regional/read/3592388/pengkakuan-mengejutkan-2-remaja-yang-menikah-dini-di-binuang-kalsel>.
- Halim, Abdul, dan Carina Rizky Ardhani. "Keabsahan Perkawinan Beda Agama di Luar Negeri dalam Tinjauan Yuridis." *Jurnal Moral Kemasyarakatan* 1, no. 1 (Juni 2016).
- Kaliki, Ismail. "Perkawinan dan Sanksi Adat Pada Masyarakat Negeri Luhu." *Tahkim* 12, no. 2 (Desember 2016).
- Kamali, Mohammad Hasyim. *Freedom of Expression in Islâm*. Bandung: Mizan, 1996.
- 4 Mahmood, Tahir. *Personal Law In Islamic Countries: History, Text, and Comparative Analysis*. New Delhi: Academy of Law and Relegion, 1987.
- MDC Legal Advisors. *Malaysia: Undang-Undang Keluarga Islam 1984 (Perak)*. Kuala Lumpur: MDC Sdn. Bhd, t.t.
- 2 Munawwir, Ahmad Warson. *al-Munawwir Kamus Arab-Indonesia*. Yogyakarta: Pondok Pesantren Al-Munawwir, 1984.

- 6  
Qaradhawi, Yusuf al-. *Dirasah fi Fiqh Maqashid al-Syari'ah; Bain al-Maqashid al-Kulliyat wa al-Nushush al-Juz'iyat*. Cet. Ke-3. Mesir: Dar al-Syuruq, 2008.
- Rajafi, Ahmad. "Larangan Muslimah Menikah dengan Ghair al-Muslim (Suatu Kajian Interdisipliner)." *Al-'Adalah: Jurnal Hukum Islam* X, no. 4 (Juli 2012).
- 17  
———. *Nalar Hukum Keluarga Islam di Indonesia*. Yogyakarta: Istana Publishing, 2015.
- Rani, Nabella Puspa. "Penerapan Sanksi Adat Melayu Kerajaan Siak Sri Indrapura Terhadap Kekerasan dalam Rumah Tangga." *Fikri* 1, no. 2 (Desember 2016).
- Sandy, Ferri. "Sanksi Adat Terhadap Perkawinan Sesuku di Desa Tanjung Kecamatan Koto Kampar Huku Kabupaten Kampar Berdasarkan Hukum Adat Kampar." *JOM Fakultas Hukum* 3, no. 2 (Oktober 2016).
- 3  
Syaibani, Abu Abdillah Ahmad bin Muhammad bin Hanbal bin Hilal bin Asad al-. *Musnad Ahmad bin Hanbal*. Juz. III. Beirut: 'Alam al-Kutub, 1998.
- 8  
Syathibi, Abu Ishaq asy-. *al-Muwafaqat fi Ushul al-Syari'ah*. Vol. 1. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah, 2003.
- 12  
Tirmidzi, Muhammad bin Isa Abu Isa at-. *al-Jami' ash-Shahih Sunan at-Tirmidzi*. Vol. 3. Beirut: Dar al-Ihya' al-Turats al-arabi, t.t.

# SANKSI PIDANA PADA HUKUM KELUARGA DI INDONESIA

## ORIGINALITY REPORT

# 15%

## SIMILARITY INDEX

### PRIMARY SOURCES

1	<a href="https://konsultasihukumgratis.blogspot.com">konsultasihukumgratis.blogspot.com</a> Internet	107 words — 2%
2	<a href="https://ahmadrajafi.wordpress.com">ahmadrajafi.wordpress.com</a> Internet	56 words — 1%
3	<a href="https://repository.uinjkt.ac.id">repository.uinjkt.ac.id</a> Internet	44 words — 1%
4	<a href="https://karyaari.blogspot.com">karyaari.blogspot.com</a> Internet	41 words — 1%
5	<a href="https://www.liputan6.com">www.liputan6.com</a> Internet	37 words — 1%
6	<a href="https://jurnal.iaibafa.ac.id">jurnal.iaibafa.ac.id</a> Internet	36 words — 1%
7	<a href="https://pt.scribd.com">pt.scribd.com</a> Internet	33 words — 1%
8	Benny Afwadzi, Nur Alifah. "Malpraktek dan Hadis Nabi: Menggali Pesan Kemanusiaan Nabi Muhammad saw. dalam Bidang Medis", AL QUDS : Jurnal Studi Alquran dan Hadis, 2019 Crossref	32 words — 1%
9	<a href="https://www.bloggerkalteng.id">www.bloggerkalteng.id</a> Internet	30 words — 1%
10	<a href="https://amirprambudi.wordpress.com">amirprambudi.wordpress.com</a> Internet	24 words — 1%

11	<a href="http://journal.iain-manado.ac.id">journal.iain-manado.ac.id</a> Internet	22 words — < 1%
12	<a href="http://najma-mujaddid.blogspot.com">najma-mujaddid.blogspot.com</a> Internet	19 words — < 1%
13	<a href="http://gelasbening.blogspot.com">gelasbening.blogspot.com</a> Internet	19 words — < 1%
14	<a href="http://edoc.site">edoc.site</a> Internet	19 words — < 1%
15	<a href="http://www.stainkendari.ac.id">www.stainkendari.ac.id</a> Internet	18 words — < 1%
16	<a href="http://digilib.uinsby.ac.id">digilib.uinsby.ac.id</a> Internet	18 words — < 1%
17	<a href="http://digilib.uin-suka.ac.id">digilib.uin-suka.ac.id</a> Internet	18 words — < 1%
18	<a href="http://supportmywedding.com">supportmywedding.com</a> Internet	17 words — < 1%
19	<a href="http://journals.openedition.org">journals.openedition.org</a> Internet	15 words — < 1%
20	<a href="http://anzdoc.com">anzdoc.com</a> Internet	15 words — < 1%
21	<a href="http://media.neliti.com">media.neliti.com</a> Internet	14 words — < 1%
22	<a href="http://www.scribd.com">www.scribd.com</a> Internet	14 words — < 1%
23	<a href="http://repository.stainparepare.ac.id">repository.stainparepare.ac.id</a> Internet	13 words — < 1%
24	<a href="http://pengacaraceraibantul.blogspot.com">pengacaraceraibantul.blogspot.com</a> Internet	12 words — < 1%

25	<a href="http://eprints.walisongo.ac.id">eprints.walisongo.ac.id</a> Internet	11 words — < 1%
26	<a href="http://hukum-i.blogspot.com">hukum-i.blogspot.com</a> Internet	9 words — < 1%
27	<a href="http://berbagilmublog.blogspot.com">berbagilmublog.blogspot.com</a> Internet	9 words — < 1%
28	<a href="http://adoc.tips">adoc.tips</a> Internet	8 words — < 1%
29	<a href="http://repository.unhas.ac.id">repository.unhas.ac.id</a> Internet	8 words — < 1%
30	<a href="http://eprints.undip.ac.id">eprints.undip.ac.id</a> Internet	8 words — < 1%

EXCLUDE QUOTES ON  
EXCLUDE BIBLIOGRAPHY ON

EXCLUDE MATCHES < 1%